

مجموعه

۲۰۰۲

١٧
ام ١١ مع جسمه ايضا فان كانت الردع وحدها كانت لذاتها معنوية كهلث القصور
وهذا ناقضة ومثال ذلك لا يكون فيه غلب للمكلفين وان كانت مع المثال
ممكن لان المثال صورة برزخية لا متقوم الا بغيره ولتقومها بغير الاجاب مع لانها
تحت رتبة الارواح فاذا لم تكن في الجسم لم تعد الردع زيادة احس ان كان ذلك
مع الجسم لم النعيم وحسن به غلب للمكلفين ولكن الموعود ان الاجاب تنفي
في قبره برهينة الى ان يفتح في القور فتبث في القور ثم التمتع بل هو من التمتع
الدين ام طورا خروا في فيها كفا ام لا ادل كفا ام لا محبة كفا ام لا الدين ام لا

ان الموضع اذا اخذه الموت حضر محمد وع ١٢ وللامنة الهمد ومكث الموت جبريل
فيقول جبريل يا محمد ان هذا محسبكم فارضى به فيقول محمد يا علي ان هذا محسبكم
فارضى به فيقول علي يا ملك الموت ان هذا محسبكم فارضى به فيقول ملك الموت
ان لا شق عليه من الام السقيفة ثم ياتي الموضع ريج في محبة لقال لها المنيعة
تقسي الدين واهله واهله ثم باتبير ريج اخر في محبة لقال لها المشوقة المشوقة
لا اله الا الله ثم كشف له الملك الموت عن لبعده فيقول له الملك الموت هذا
محررت في محبة فيصعد محمد واهله على عتبة فيظفر في ظل العرش فيقول له الملك
الموت واهله اوليكم في ظل قعرك اكتب ان العتلات اليهم فيقول عجل بذلك
فيظهر له الملك الموت لبعده جميلة لا ير مثلها غيرها الموضع فيجذب اليه روحه
كالنابال لديد المفاطيس من روعه بل العنصر ان روح الموضع حال فضل ملك الموت

لها تحرس جده كفت العرش له لم ثم ما زين لها قياتي لا جده فنفخه عند التفسير
والكفين وانها ترخص بيكي عليه فاذا القل لا قبره سرت امام حاطيه فمروا به
ثم زوف على الجارة ومنزها تحرس جده انها حال قبض ملك الموت لها كالتس
بنفسه هو لا شعر ولفظه ان الان في حال الدخول في النوم لا تحس لا الشعر وحال الخوف
كلت الان حال الموت وحال البعث قال ام كاتامون بمون ثمونون وكما
تسبيطون تبغثون فاذا وضع في قبره وشرح عليه اللبن والصالطين
افاه رومان فتان الصبور فيقعد ثم رجع الى صدره فيقول له
اكتب اعمالك فيقول ليس عندي فلم يخط اس فيقول خذ قطعة من
فيقول له ليس عندي دعاة فيقول دفيك فيقول ما عندي فلم
فيقول اصعد فيقول ما عندي اعمال فيقول انا اذكرك بها قلت كذا
وفعلت كذا في اليوم الغد في الساعة الغد ليلة فلا تزلت صغيرة ولا
كبيرة الا احصها ذكرها وهو قوله تعيا ويلنا ما اهل هذا الكتاب لا
لغيا من صغيرة ولا كبيرة الا احصها ثم ياخذ ذلك الكتاب ويضعه في
عنفه فيكون عليه كجبل احد وان كان مؤمنا فيسهر لانه مملو حسنا
وذلك قوله لهم وكل انسان الزمان طائفة في عنقه ويخرج له يوم القيمة
كنا با يلقيه منثورا فاذا فرغ رومان فتان الصبور في منكركم كبير
وهما العبدان الاسودان الا درقان واسمهما في السماء السابعة

دار جلد لها في الارض السابعة بطان في شعرها عبطان الا خطا بيد كل واحد
مديته من فادان كان الميث مؤمنا حضر عند علي ابن ابي طالب و
سئلانه عن جميع ما يريد منه وعلى يلقنه فيقولان له ثم نومة لاحلم فيها
واعلم ان العبد بن منكرا او نكرا يا ثيان الميث هذه الصورة الهائلة
فان كان مؤمنا كانت روحه منها اخرها يكرم وكفارة لجميع ذنوبه
وان كان فاسقا ما اذا كان اول عذابه فاذا فرغ من الحساب لحقت به
بالجنة حبة الدنيا فاذا قدم اجتمع الارواح فيقولون لبعض
دعوه ليسير مع فانه فرغ من هولا فاذا اسراح سئلوه عن اهل الدنيا
ما حال فلان وما حال فلانة فان قال قد اخرج من الدنيا فيقولون
هوى هوى لانهم لم يروا وان قال تركته في الدنيا يرجوه فاذا كان
يوم الجمعة ويوم العيد عند طلوع الشمس الفجر اتهم الملائكة لكل واحد منها
من نوق الجنة وعليها قبة رمرت يري ظاهرها من باطنها وباطنها
من ظاهرها ويوكب فيصيح بهم جبرئيل فيطيرون في الهواء ما بين الارض
والسما حتى ياتوا الخيف الاشرف عند قبر امير المؤمنين فيصنعون هناك
الى الزوال عند الزوال نيشاد فون جبرئيل في زيادة اهلهم وموضع
حضرهم ومعهم ملائكة لتتبرون عنهم من اهلهم واحوالهم كما يكون هون حتى
لا يروها الا ما يحبون وييقون لان يصير كل ظل كل شئ مثله ثم يصيرونهم

جبرئيل فيكون مطاياهم فيطيرون الى مروضات الجنان فينعمون فيها ومنهم
 من ياتي وادي السلام وينزل فيه واهله كل يوم لقوة ايمانهم ومنهم من لا يذوق
 الا في الاعياد وذلك لحب ايمانهم من القوة والضعف وذلك قوله
 الامن ثاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا
 جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان وعده ما نبيا الا يستمر
 فيها الغوا الاسلام وادهم وذوقهم فيها بكرة وعشيا وهذه الجنة التي بنا عند
 مغرب الشمس لهذا البكرة وعشيا لان جنات الاخرة ليس فيها غنم وغنم
 ولا بكرة وانما هو نوره موجود وظل محمد ودلائل الون كل يقولون ربنا عجل لنا
 قيام الساعة لما ظهرتم اعد لهم من الغيم المظيم ولا يزالون كل الى رحمة محمد
 يكرهون معهم لانهم محضوا الايمان محض انهم عرفوا امير المؤمنين بالمعزة النورية
 واقروا الجميع فضائله ومعجزاته النورية انهم يعرفون انه الصراط المستقيم
 سبيل الله صراطه ورحمته وجه الله وعليه الناطقة واذنه الواعية يعلمون
 من مات عارفا بذلك فمثلا لارائه وحيه يموت شهيدا وان مات
 ايضا عارفا سنة وهو مخفي ما روي عن الباقر انه ما من مؤمن
 ناري قوله ثم ولئن قتلتم في سبيل الله او متم لمغفرة من الله ورحمة خير
 مما يجمعون ولئن قتلتم لا الى الله تحضرون الا وله ميثم وثقله الله من ثبات
 ثل ومن ثل بعثت ميتة وقد سئل عن ما ديلها فقال ان سبيل الله

هو على أو القفل في سبيل الله هو القفل في سبيل الله واصحاب السماء
وهم المنافقون على العكس من كل ما سمعت والاملك الموت فيصور
للمنافق باخوف صورة يكون بعد ان يحضر محمد واهل بيته فيكون
ملك الموت بان هذا عدو فافسد وعليه فيظهر ملك الموت بآتوه
صورة فاذا راه الجنة روحه اليه كالحجاب لفريسته الى الاسد من ثلث
الخوف وبعد الحجاب يضر به منكرو كبير من ذنب من حديد تدحيت في تلك
سبعين سنة ثلث مرات كل مرة ينظرون جسده كالحوا فيعيد اعترف
فيض به ثمانية وثلاثة للحق وروحه بنا والذنيا عند مطلع الشمس عند
غروب ياتي بهم الملائكة الغدا فيسجونهم بسلاسل من النار لا عند بر جو
بهو في حضرة من اليمين عيون ولقد رايت في الطيف بعض الناس
وذلكهم انرا في بر في عيون بصر لعذب فيه وكنتم سمعت هذا الامر ولا
موضع في القطة فاعلم مع جماعة ومعنا رجل كبير من العرب قد ذكر شخص
منا عيون بصر فقال الرجل هل تعرفون عيون بصر فقلنا لا تعرف ذلك
فقال هو واد من فاحية الشام وكننا نقرب منه من بعد تخفض لا يمكن ان
ينظر اليه ولم يدرى شدة يد وروحان يصعد منه ولا شدة انه من اوديه
جهنم وان لكل واحد منها سكاوا المثل عندنا بذلك مشهور فانهم اذا غضبوا

على شخص واحد على غمهم قبل السفر ويعيون بفرد كذا لا تعرف ذلك الا في ^{الطيف} ^{التي}
ان يعذب فيه ذلك المناقضون انهم اسد ومن هذا الرجل وصفه ابتداء ^{منه}
بما نزل القرآن على ^{الحال} صدق لو كان ذلك الطيف في زمان المكاشفات
والمبشرات الى التوابع ولا يزالون يقولون ذنبا آخر قيام الساعة لما
ظهر لهم مما اعتد لهم فيها من العذاب لا ليم ولا يزالون كل الى رحمة المحل
فيرجعون معهم لانهم حصوا الايمان الكفر محض هذا صوره ما بعد الموت
قبل الصفة على النعد وليبين عليه المراد وبالله الهداية الى سبيل الرشاد
قال ادام الله سلطنته ودفع على جميع الملوك وفيه كما الذي يلحق بالجنة
الح اعلم ان الذي يلحق بالجنة حبة الدنيا هو الذي يفيض الملائكة هو
الانسان الحقيقى واصل وجوده مركب من خمسة اشياء عقل ونفس ^{طبيعه}
ومادة ومثال فالعقل في النفس النفس بما فيها في الطبيعة والكلمة في المادة
والمادة بما فيها اذا تعلق بالمثال تعلق الجسم الاصل وهو الغايب في النفس
المركب من العناصر الاربعة النار والهوى والماء والتراب وهذا العنصر
يبقى في الارض ويغنى ظاهر فيها وهو ينمو من لطائف الاغذية وانما
يبقى ظاهر في الارض لان باطنه يبقى هو الجسد الثاني وهو من عناصر
هو ظلي الاربعه وهو اشرف من عناصر سبعين مرة وهذا هو الذي

يبلغ لأن المؤمن بعد الحسنة يجد له جنة من فيه إلى الجنة التي في المغرب يدخل
عليه منها الروح والريحان وهو قوله نعم فاما ان كان من المقربين فروح
وريحان نعيم وجنة والذي يقيم بهذا الروح هو الجسد الثاني الذي هو العنق
في هود طياد وهو في البطن الجسد الاول الظاهر الذي هو من العناصر
المعروفة واما الذي يخرج مع الروح فهو الجسم الخفيف المركب من الهوى والمثال
وهو الحامل للطبيعة المجردة والفسن العقل وهو الانسان الخفيف وهذه الجحش
الجسم من عنب جسم الكل يرتب في رتبة محدد الجها وقوة لذته في الأكل
والشرب والتلبس الخ الخ فقدرته قوة لذته حسب العنصر سبعين مرة وهذا
الجسم الخفيف لا تغارقه الروح ولا يفادتها الا بين القوتين فانه اذا انقضى
في الصور نعمة الصعود وهي النعمة الجذب الجذب كل روح الى ثبتهما من الصور
وله مت مخازن فادخلها ثلثي في المخرج الاول مثالها في الثاني هي
وفي الثالث طيسعها وفي الرابع النفس في الخامس الروح وفي السادس العقل
فاذا انشككت بطلت وبطل فاعلم انه ليس بنباتية الا بهذا المعنى ولا مما رتبة
لان الماد رتبة انما هي في النفوس النباتية والحيوانية اما النباتية فلا لها
من فاد وهو واما واثواب فاذا فادت عادت الى صامته بلبات عود
ماد رتبة لا عود مجاورة فتعود الاجزاء النادرة الى النار وتمازجها والحواس

الى الحوا والمائة الى الماء والرابية الى الثياب وكل واحد منها يمازج منها
 اخذ وكل النفس الحيوانية في هذا اخذت من حركات الافلاك فاذا فاض
 الاضداد بدت عود مما ذبح لا عود مجاورة لانهما قوى الفت من قوى
 الافلاك فيبقى يوحركها فتلطف بالطباع التي بالدم الاصفر فتلطف ارتباط
 والدم الاصفر في العلقه التي في تجاويف القلب والدم الذي في البدن تقوم
 بالعلقه والبدن تقوم بالدم ومعنى تعلق بالطباع ان الطباع اللبسط
 لما فالتفت على هذا الترتيب حراره وبسوسه وبرودة ودرطوبة وكانت
 معتدله في الوزن الطبيع بان تكون الاربعه حسنة اخرا لان خزان حصلها
 مجاز معتدله فكرت عليه الافلاك فاعتدلت في نضجها اسبها فكتسب عن
 قوتها قوة الحياة بواسطة حركتها واشتت كواكبها فذلك الجاز المعتدل
 بمنزلة الاجزاء الدخانية من الاجزاء الذهبية في السراج اذا قابض في الارض
 اللذان والروح الحيوانية استنارة تلك الاجزاء الدخانية عن النار فكل
 الاستنارة انما هي من الكثافة المنفصلة بالضوء عن النار فذلك الجاز
 المعتدل في نضج الفعل بالحركة والحياة الحيوانية عن نفوس الافلاك عن طباعها
 السائدة بواسطة حركتها واشتت كواكبها فاذا فاضت عادت الى ما
 بدت عود مما ذبح لا عود مجاورة لانها في الحقيقة فالتفت من طباعها
 التي هي نفوسها منع المفارقة ورجع كل الى اصله من جملة القطرة في

فانهم وهما بين النفسين بعد الموت فلحقان باصلهما هذا حكم ظاهرهما واما
حكم باطن التباينة فانهما يتبع في الطبع هو عناصر هو وقلبا واثانها الروح و
والوحي من الجنة واما باطن الروح الحيوانية فانهما من طبائع نفوس الافلاك
هو وقلبا وهي تلحق بالجنة حبة الدنيا كما مر والحاصل ان الروح لا تنفك عن ^{الجسم}
الاصل الا بين النفسين نفخة الصعق ونفخة البعث قال ادم الله فايده ونصر
الروح وحدها ام مع المثال ام مع الجسم هو ان الذي عني في الجنة حبة الدنيا
الروح مع الجسم الاصل لان الروح فيها العقل وهي في الطبيعة والجسم هو الهيولى ^{التي}
ولذلك كان احساسه ولذته اقوى من الدنيا سبعين مرة لان لذته حسنة معقوة
وعلى هذا المحسن ببر تغيب المكلفين واما الذي عني في القبر هو الجسد الثاني
الذي هو من عناصر هو وقلبا واما الذي من هذه العناصر ^{فانه} فانه ذلك
كثير فنهذ ذكر بعض امثال الوجاج فانه من الصخر والطين وهما كسفان بمنزلة الجسد
الغصري المعروف عند العوام فلما ادقبت ذهبت منه الكدرة فكان هو
نفسه نجابا شفا فابرى ظاهره من باطنه وباطنه من ظاهره وهو
النظر الجسد الثاني الذي عني في القبر يدخل عليه من الجنة روح وريحان
والكنافة نظير الجسد الغصري انظر كيف خرج من الصخر والطين الكيفين حسب
شفاف لطيف وهو ذلك الصخر وهو غيره وهذا الوجاج اذا اذيب
والقوة عليه الجمع مجبى في الطبع كان بلورا كما قالوا في قوله عليه دو الحماة والذي هو الا

هو الاكبر السبب فيكون بلوا يحرق في الشمس لانه يجمع الاشعة التي تقع عليه من الشمس
 وهذا من الرجوع بل هو وانما انا انما نرى صفاه حتر كان اعلى رتبة من الاول وهذا الظاهر الجسيم
 يخرج من الرقع ويدخل حبة الخبز حبة الدنيا وهذا البور اذا ذيب ولم عليه الداء ^{منه} اذا
 كان بلورا فحوا ولا ادب تاني ولم عليه الداء تاني كان الماس اذا وضع على السند
 وحرب بالمطر فنه عاص فيها ولم مكسرة اذا ضرب بالاسرب وهو الرصاص الاسود كسرت
 مثلث مكعبا متعوبا وهذا علامة صفة كونه الماس وكونه الماس دليل على انه كان غائبا
 في حقيقة الصخر لانه قد تركب من الاصلين المعروفين وهما الزينق والكرب على قربة
 في الطبيعة وهذا الاما من مخلص من الصخر نظير اجسام المؤمنين في حبة الاخرة
 ومثاله الفلج ثلاثة مثله بمنزلة الحب العنصر الاول المعروف في الدنيا واذا الفلج
 عليه الاكبر المبيض كان فضة ضافية وكان بمنزلة الحب الثاني الذي يبقى
 في القبر يدخل عليه من حبة الدنيا الودج والويجان واذا الفلج عليه الاكبر الامر
 مرق ثمانية كان اكيرا وكان بمنزلة الحب الذي يخرج من الحب مع الودج الذي
 يلحق بعد الموت بحبة الدنيا ليتعم منها واذا الفلج عليه الاكبر همزة ثمانية كان
 اكيرا وكان بمنزلة الحب الذي يدخل الحبة الاخرة ووقت الله وكونه اكيرا علامة
 ودليل على انه كان غائبا في حقيقة الفلج لانه قد تركب من الاصلين المعروفين
 وهذا الاكبر المخلص من الذهب المخلص من الفضة المتخلص من الفلج نظير
 الاخرة والذات امثال كثيرة يعرفها اهل البصيرة وقوله اعلى الله شأنه

وَسَدَّاهُ كُلَّ شَيْءٍ تَعْمَهُمْ هَلْ هُوَ مِثْلُ مَا نَسْتَعْمِدُ فِي الدُّنْيَا أَمْ لَمْ يَخْرُجْ جَوَابُهُ إِنْ تَعْمَهُمْ
أَنَّ الدُّنْيَا مِثْلُهَا لِنَعْمِ الدُّنْيَا بِمَعْنَى أَنْ يَجْمَعَ مَا فِي الدُّنْيَا مِنْ الْأَشْيَاءِ وَالْمَطَامِ
وَالْمَلِكِ وَالسُّلْطَانِ وَالْعَرَفِ مِثْلُهَا لِمَا فِي حَبْطِ الدُّنْيَا لِأَنَّ ذَلِكَ هُوَ الْأَكْلُ
وَأَمَّا هَذِهِ مِثْلُهَا لِذِكْرِهِ وَذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ مَا فِي حَبْطِ الدُّنْيَا مِثْلُهَا لِذِكْرِهِ
لِحَبْطِ الْأَشْيَاءِ وَالْخَفِ لِكَ الْأَشْيَاءِ بِقَوْلِهِ تَعْمَهُمْ كَمَا أَرَدْنَا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ مِنْهَا
فَالْوَهْدَانِ الَّذِي دَرَسْنَا مِنْ قَبْلِ وَأَدْنَابِهِ مِثْلُهَا بِهَا لَعَلَّ وَقَوْلُهُ الدُّنْيَا
مِنْهُ عِنْدَ الْأَخْرِفِ فَلَا يَكُونُ هُنَاكَ شَيْءٌ إِلَّا هُوَ مِثْلُهَا وَبِأَيْ لَسَدِّهَا عَلَيْهَا فِي
الدُّنْيَا وَلِهَذَا سَأَلَ الْجَرَّالُ يَهُودِيَّ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْبَارِقُ عَنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ كَيْفَ
يَاكُلُونَ وَلَا يَبْغُطُونَ فَأَجَابَهُ فَقَالَ هَلْ تَنْظُرُونَ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا مَا لَكَ الْجَنَّةُ
فِي بَطْنِ أُمِّ لَيْقِيٍّ وَلَا يَبْغُطُ حَتَّى أَنْهَ لِمَا لَبِثَ أَنْ فِي الْجَنَّةِ اشْتِجَارُ الْقَبْطِ هَا
بَيْنَا مَعْلَقَاتُ بَعُودَ هُنَّ خَلَقَ اللَّهُ لَذَلِكَ مِثْلًا وَهُوَ مَا فِي خَزَائِرِ الْوَلَا
حَافٍ فَإِنَّ هُنَاكَ اشْتِجَارُ الْخَمَلِ بِنِسَاءٍ أَجْمَلُ مَا وَجَدَ فِي الدُّنْيَا وَأَمَّا قُلُ
الْمَوْتِ خُونُ أَنْ بَعْضُ السَّافِرِينَ إِلَى ذَلِكَ التَّوَادُّعِ دَخَلَ هَذِهِ الْجَزِيرَةَ وَظَفَعَ فِيهَا
نِسَاءً وَوَاتَعَمَّهَا وَوَجَدَ لَهَا قُلُومَ حَبِيبٍ فِي نِسَاءِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَذَكَرَ أَنَّهَا إِذَا رَأَى
الرَّجُلُ أَوْ مَاتَ إِلَيْهِ بَيْدَهَا أَنْ أَقْبَلَ وَقَوْلُهُ كَلَامُهَا وَأَنَّ وَلَهُنَّ
سَمِيَّتَ جَزِيرَتَهُمْ خَزَائِرُ الْوَلَا وَأَنَّ هَلْ فِيهَا خَمَلٌ أَمْ لَا إِنَّ ذَلِكَ
الْجَنَّةُ مِثْلُهَا لِكَ الْجَنَّةِ الْأَخْرِفِ وَالدُّنْيَا مِثْلُهَا لِكَ الْخَمَلِ مَا يَوْجَدُ فِي الدُّنْيَا

يوجد في حبة الدنيا وما يوجد في حبة الدنيا يوجد في حبة الاخرة فكما في
 الدنيا والاخرة تكاح في حبة الدنيا تكاح لكن مثل بعض العلم عن ذلك نقا
 الادلة خالية عن ذلك وتوقف في الجواب ولكن افول ان الادلة مصححة لل
 منها ما اشأ واليه بقوله الدنيا امرضة الاخرة وقوله نعم كل اذ تواتر من ^{منها} ثم
 رزقا قالوا هذا الذي مررنا من قبل واذنوا به متشابهة فكذلك من الادلة
 ان ادم وحواء خلعا في الجنة وسكنوا فيها ونكحوا فيها ذلك في رواية مفضل
 بن عمر الطويل في الرجعة قال في اخره بعد ذكره ان المؤمنين يكونون في عليم
 بعد قتل المبين وحده ولا يموت الرجل حتى يرى من سلسلة الف ولد ذكرنا
 وعند ذلك تظهر الجنان المدها متان عند المسجد الكوفة يريد به الخيف
 الاسرف لانه هو الذي هو ثودي اليه الارواح من حبة الدنيا فالخيف قطعة
 من تلك الجنة في الظاهر وما في الباطن فالجنة التي في المغرب التي تأوي
 اليها الارواح قطعة من الخيف الاسرف فتظهر الجنة في اخر الرجعة في الخيف
 الاسرف وهو الجنان المدها متان اللتان ذكرنا في الفران وفيه فهين
 خيرات حسان نباى الاله مرتجا تكذب بان حور ومقصودات في الخيام نباى
 الاله مرتجا تكذب بان لم يعطيهن من قبلهم ولا جات نباى الاله مرتجا تكذب بان
 طلائها من الجنة المدها متين من جنات الدنيا الا ان يقولوا
 ولن خاف مقام مرتبة جنات في الاخرة ثم عطف على الكلام فقال في من

ومن دونها حبتان اي ومن دون الجنة الاخرة اي لمن خاف مقام ربّه حبتان
حبتان مدّها امتان بعد الموت من دون حبة الخلد اي من ثلثهما يغفر دون
قبل باعتبار اقل باعتبار لان حبة الدنيا اقل من حبتين الاخرة في الرتبة والشرف
وعبرك لك هذا المعنى وان لم يذكره المفسرون الا ان اهل العصاة ينهوا على ذلك
كادحيا وهو من الف السبع وهو شهيد الغم حبة الدنيا من ظاهر حبة الاخرة
وفاد الدنيا من ظاهر فاد الاخرة والى ذلك اشار سبحانه في كتابه العزيز قال حكّم
الجنة الى ان قال لهم ذرهم فيها بكرة وعشيا يعني الدنيا ثم قال الله ثم تلك الجنة
التي اقرشتموها نزلت من عبادنا من كان نقيبا يعني في الاخرة فدل على ان حبة
الدنيا هي التي نزلت في الاخرة وقال في حكم النار وهاق بالضرعون سوء القدر
النار يعرضون عليها غدّا وعشيا يعني في الدنيا ويوم تقوم الساعة اجمع القرا
على الوقف على الساعة وعدم الوقف على عشيا فقال يعرضون عليها غدّا وعشيا
يعني في الدنيا وقوله ويوم تقوم الساعة يعني في الاخرة فكانوا يعرضون على النار
في الدنيا غدّا وعشيا وفي الاخرة يوم تقوم الساعة وهذا ظاهر لمن تدبر قوله
ادخلوا النار فزعون انشد القدر كلاما مسانفا ادام الله دولته وهله
نكاح اهل الجنة كنكاح اهل الدنيا ان الادلة السابقة تدل على ان نكاح
اهل الجنة كنكاح اهل الدنيا بهيئة العزّة الا ان اللذة في حبة الدنيا بقدر
نكاح اهل الدنيا سبعين مرة ولذا نكاح اهل الجنة الاخرة بقدر نكاح اهل

الدنيا اربعة الاف مرة وسعائنه مثل الصاع على اهل الجنة كيف يقين الكبار فقال معناه
 انهم اذا ماتوا من المؤمنين لم يكن لهم جزاء من فرجة الموضع المذكور خاصة ولم تكن زيادة فيدخل
 الهوان فيخرج ككتابنا اهل الدنيا فانه اذا دخل فيه الهوان خسرته وهذا المعنى
 صحيح فان كل واحد من اهل الجنة كمال اهل الدنيا ودوجه اخر انهم لما كانت ابدانهم في كمال
 اللطف كانت فرجة كورية اذا اخرج ذكره زوجها اجتمع كل ما اذا دخل اصعب فيه ثم لم يجر
 الحصة اجتمع كسبه قبل الادخال ليس في ذلك لان حب مهتم فائبة ولكن لان حب مهتم
 حتى لا يموت فيها ولشدة صفاتها فقد روي عنهم عليه السلام ان المؤمنين اذا جامع كورية
 يريدون صبيحة صدرها من دهرها في صدره وروى عنهم انه يفرح بها فيخلق سبعين حلة
 لبق السوال يغفر التبتية عليه هو انه قد روي عنهم ان كورية عرض عذبة الف فرح والرجل الجنة
 يكون لغيره اربع ادماء هو يحسن ذراعا بل قبل ثلثون ذراعا فكيف يتوصل الى كورية
 التي عجزوا كجواب انه قد علم ضرورة الدين ان اهل الجنة لهم ما يشاءون فان الناس كجبر
 على حب ما يخلو بالهم فاذا ارادوا مائة مثل هذا تطول الله على قدر حال الصفا اذا
 فرغ من حبها حاله الاداء عند الفراغ فكيف تقدير العزيز العليم هو تاديد قوله تعالى
 قد روي تقديره فاذا اراد ان يكون هو بقدر كورية كان كتابا وبقدر تبتية خواتم
 بهذا الفروع وهو انه قد روي عن اهل الجنة انهم في الموضع في الجنة اذا ارادوا ان يتسلطوا
 فينظروا اذا قد اشرقت حورياتهم كما هو من احدكم الخ فيقول من انت فانه ما رايته
 مسكت فيقول انا الذي قال الله ولدي يزيد فنزل اليه في معها اربعة مائة سنة
 ثم يغفران

ثم لغير فان لا غطلة قال وفيها الموفية فقرة اذا اراد ان يثبته لان فقرة فمطل ان
لوزا الرب قد تكبر عليه فلفظ فاذا قد اثبتت عليه صورة براكما براكما احدكم النعم فيه طرب
فيقول فانه انت فانترا ايا حسن منك فتقول لانا في الذر قال انه ساجد فلهذا لم يكن
ما يظلم فقرة عمن فيهم ان يقوم عليها فتقول لا تقربا دله انما انك فتقول ان
قال فبعثها اربعاء سنة في قوة مات شاب ثم لغير فان لا غطلة فرددته اربعة
كثيره منها انه كفي بها اربعاء سنة وقد خلق الله ابن ادم بحرف لا يستغفر عن
الطعام والشراب كما هو معلوم بالوجدان والاطباء والاحباب انه في حال جماع الحورية
ما يكمل منها كل ما كانه وكل طعام وتعلم كل علم وكل منها كل فقرة لانه لطيف خذ
اذا قبلها كل مرد وكرمان وكل فقرة فذكر انه الجان وفيها اذا قبلها كل شراب وطعام
وفي موضع الجماع كل فقرة ولنا طردة كاذن صاحب غير الحرة وهو كتاب في الحكمة ذكر
فيه الاشياء التي لا تظلم فيها العمد فتقوا كراهة الغيرة في ديد العمد ولا كانت للثقة قال
جماع الاشياء الجبلية المحبوبة فانه تقوا كراهة الغيرة في ديد العمد ولا كانت الاشياء بقوله
وان التدار الاخرة لكرمان هذا في حال الجماع المفعلة فيحصل ما ذكر في جميع احوال الا حاشا
الزناية عند ملكيت مقدر ولا كانت الاشياء بقوله نعم ان صاحب الحبة اليوم في
فاكرهون فقال فاكهون بالطف شارة لا ما ذكرنا في خبرهم في شدة قضاها في الكبار
وبالجملة في هذا الجواب بالملوح وهذا التلويح بالاشارة ومنها انه كفي يكون معها ديد ودين
مصر اهل الحبة باقوانه هو ادر مرتدته فخلا ودر حبة زرقا ودر امض وكل ذلك

وفي ظاهره من باطنه وباطنه من ظاهره وان كان من ذهب ونقطة فكذلك
 لان ذهب الجنة ونقطة شفاة كل واليه الاشارة بقوله نعم قواديو قوادير
 من نقطة فاذا كانت قصودهم كل فكيف يمكنهم الجماع فان اهل الجنة يريدونهم
 لعدم المحاب والمجواب انه قد ورد عنهم انه اذا اراد المؤمن الجماع نزل عليه من
 من الجنة نور يغشيها ويحجب عنها بصر كل ناظر الا انفسها حتى يغيبها وهذا ظاهر
 ومنها انه قد ورد اهل الجنة اخوان على سر ومقابلة بين لا ينظر احد في خلف
 صاحبه وظاهر ذلك انه في جميع الاحوال كالمؤمن وقت الجماع والجواب اما في الظاهر
 فان المراد بذلك المتقابل للاخوان غير حال الجماع لان ذلك مستلزم واما في الباطن
 فلا ان المؤمن في الجنة احوال التجمع بين احوال الروح واهوال الجسد فكما انك في الدنيا
 تأكل وتلبس متوجها الى شئ اخر غير الاكل واللبس في الجماع فلهذا الحال ان يحصل له
 وجسد معا وتكون هذه الحال ان له رفع الحورين ومع اخوانه لانه اذا استأجر
 ظهر لهم بصورته وهو مع الحورين بحقيقة كما كان على الائمة يفعلون يكونون في
 متعة ولا ينفصل احد منهم الا انهم الان في الجنة ومنها اذا كان المؤمن كل
 مكيف التجمع بين هذا وبين ما ورد في تفسير قوله واذا ربيت ثم ادريت فيماد
 كبريا فانه ورد ما معناه ان الملائكة المقرين ياتون الى امرئ حتى ينجب من نوره
 يتادفون عليه بان الرب يدعو له نار من حلقه بابا افطر فظن ان
 يا علي فقول البواب من بالياب فقول الملائكة نحن الرسل الرب الود الى الله

١
وسناد في الزيادة فيقول ففواتحه اسناد ان عليه فنضرب حلقه الباب
فتظن وتقول يا علي فيقول البواب لاخر من الباب فيقول له البواب الاول
ان الملائكة المفرقين بالباب يسنادون على ولي الله الزيادة فيقول قل لهم
يقفوا وكفا حتى يمشوا والى الاخير فيقول ان ولي الله مع رزقته الحوزية فيقف
الملائكة ما شاء الله حتى يفرغ فياذن لهم فيدخلون عليه من ابواب غرفته
ويسلمون عليه ويقولون ان ربك يدعوك للبراءة والحق وقوله نعم والملائكة ^{خلون}
عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار فاذا كان المؤمن مكان
فكيف شئ غل عن الملائكة بالحدود لا يكون معهم وهو معها تلك لو شئ الجمع
بين ذلك لا يمكن وسهل عليه ولكن في تلك السلطنة الكبرى الملك العظيم
وان الملائكة المفرقين يقولون على باب اربع مائة سنة حتى يفرغ من جماعته رزقه
وذلك قوله ثم اذا دأبت ثم دأبت نعمها وملكها كبيرا ومنها فقد روى ما معناه
ان الملائكة يأتون ولي الله كل جمعة بكاتب من التوراة يقول للمؤمن ان ربك ^{يدعوك}
لزيادة رزقك ونظير به تلك الكاتب حتى ياتي ربه فيعطيه ضعف عشرة
حتى انه ليؤايد رب لا حاجته الى المال فيقول بل رضاي عنك والى الزوال
كل جمعة يركب ويعطيه ضعف ما عنده من الرضا عنه ولا انقطاع لذلك ولا
لهنايته وهو الذي ما في الجنة من النعيم والرب هو القاصد والولي والمرتب
والمراد به محمد وعلى ويجوز ان يكون المراد بالرب هو المعبود سبحانه ومعنى ذبا

زيارت محمد وآلهم فقد ناداه الله ومن طاعهم فقد طاع الله ومن
 عصاهم فقد عصاه الله فلو لب هذا المعنى ويقال رب الدار اي صاحبها فاذ كان
 في كل جنة يركب المؤمن للزيارة فكيف يكون مع المؤمنين اربع مائة سنة والجن
 ان المراد بالجنة مضافا لها بين الجنة الى الجنة من جمع الاخر وهي مائة ايام
 بقدر مائة الف سنة من سنة الدنيا كما دلت عليه الاخبار والقرآن ووردت
 في الروايات عنهم لان اليوم كالف سنة من سنة الدنيا فالف سنة في الاخر ثلثمائة
 وستون الف سنة من سنة الدنيا والشهر ثلثون الف سنة وهكذا ليس
 فيه ليل ولا نهار وقال الله لهم فيها اشجار ولا ترمونها وانما هو نور موجود
 وظل مدد ولم حرايب اهل الجنة فزيد في الحسن والجمال والجنة والكمال والعكس الدنيا
 كل وقت على سبيل التدرج سيما لا وهكذا فافهم عليهم فلهذا ثمة عشر الف الف
 سنة من سنة الدنيا صعودا وعن الوفرة لا خفضا لا الكثرة لا من يمكنون فيه
 فلهذا ثمة عشر الف الف سنة من سنة الدنيا يصعدون الى الاعراف والامصار
 الرضوان فلا يزالون فيها ابدا لا بد من بلاد غايية ولا نهاية في زادون شيئا باذ
 وبما لا مملكا وحمدا عينا وكل مقام صعودا اليه كان اعلا من الارض مثل القوس
 بين الغيم الدنيا والاخر يطوف عليهم ولدان مخلصون باكواب وابرار
 وكاس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون فاكهة ما يصير تحزين ولم طين
 تمايشون وحمراء عين كالمشال اللؤلؤ الكون حرا بما كانوا يعلمون لا يسعون

فيها الغوا ولا تأيها الا قبالا سلاما سلاما اللهم لا تحرمنا الجنة يا كريم
 ادام الله دولته ما السبب في الاحوال المختلفة الى شغاب على الانسان
 فخره لا يعلم سبب السرور ودمه يحزن ولا يعلم السبب وذاته يقبل على الطل
 وذاته يقبل على العاصي وقد يقف ولا سرور ولا حزن ولا اقبال ولا معصية
 وايضا هذه الطاعة التي يقبل عليها ان كانت من الله فباله في بعض الاحوال
 يقبل على المعصية وكل المعصية وان كانت من غيره فلا ثواب في طاعته ولا عتاب
 على معصيته لانه ليس بمقبض اما السبب في ان الانسان يحصل السرور
 ولا يعلم السبب فقد اشارت الاحبار عن الامم^{الاولى} التي كانت منها انه ردى صغلا
 ان الامام يدخل عليه السرور ولا عمل صالح له وقعت من بعض شيعة فاذا دخل
 عليه ذلك دخل على كثير من شيعة من مشرق الارض وخميرها وبقيا ذلك ان
 الشيعة انما سمو الشيعة لانهم في شعاع اعمهم او من شايعة لهم فلي الا وليكون
 الامام بمنزلة المير لا ريب ان كل ما يدخل على المير من صفاء واني كقوة نوره
 او عرضي كصفاء الهواء فانه يزيد في نور الامعة وكل ما يدخل عليه من ظلمة
 او كد ودم فانها تدخل على الامعة وكذلك ما يدخل عليه اذا قلت انه من المشايخ^{العلماء}
 فانه ما يدخل عليه المتبوع من الانبساط والانبساط يدخل على المشايخ ولا ريب
 فيعطونا فلنا على كثير من شيعة لان بعض شيعة لا يحسبون بذلك والا فانه
 يدخل على الكل الا فانه وعدوها ثم لهذا وجهان احدهما ان دخول السرور

على الامام ٢ من عمل المؤمن الطاعة والحزن هل ذلك بواسطة ام لا بواسطة
 اما يرجع اثر الطاعة والمعصية فلا يتحقق الا من العامل لا قبله واقا الواسطة
 فمنهم من يكون بالواسطة ومنهم بغير الواسطة والواسطة كالانبياء فانهم
 هم الوسائط بين الامم وبين الامام فانها اهل ههنا مبادي اسباب السهرود
 من الامام ومبادي اسباب الحزن والحزن من تخلية ام لا الظاهر ان ذلك من
 السهرود مبدئ وسببه ومبدئ من هجرة عقل الامام ٢ فان الحزن وسببه
 تخلية الامام للعبد في المعصية وعدم تكلمته واخاشره حتى دافع ذلك لعبد
 المعصية ولولا ان ذلك عنه لما عاد اليه فانهم ومنها الله ما من مؤمن
 في مشرق الارض او في مغربها الا وله اخ مؤمن يعمل كعمله ويفعل كفعله حتى انه
 ليخاف من اعمال الدنيا ما يخاف ان اخوه لشدة المشاهدة بينهما وان كان
 احدهما من اهل الجنة كان الاخر معه في رحبته لانه خلق من الطينة التي
 خلق منها الاخر اذ دخل على احدهما خرب او فرج دخل على الاخر وان كان
 بينهما بعدا مشرفين لان المؤمنين كالجسد الواحد واذا قام منه عضو الم
 منه العضو الى القريب منه او يوصل ما دبره وهو ظاهر ومنها انه روي عنهم
 ان الانسان اذا فحش صحابا فحشا له في وجهه نفسه وقل عليه السهرود هو
 لا يعلم والسرية ان الحسنات اذا اشاهدتها النفس واذا فحش سيئاته
 في وجهه نفسه وقل عليه الحزن وهو لا يعلم والسرية ان الحسنات اذا اشاهدتها

الأنفس بنفسها لأن الحسنة تبرز وجود حقيقة تنهوى بذلك النفس بفسط
وهو الشهد وحمله جلدة البطن وإذا شاءت السيئات انقبضت لأن
السيئات قد ظلت وعدم وضعف ومات فتضعف بذلك ^{النفسي} وتنقبض فإن كان لما
مضى يستمر فما هو ضغط القلب لاجتماع النفس الحيوانية في القلب عن الأمر
الذي تصور نزيها مضى وإن كان لما يستقبل يستمر هذا هما وهو عصر القلب
وهو آخر من العلم لأنه ربما كان لشدة اجتماع الحيوانية في القوة ^{المقصود} عن الأمر
نهما يستقبل واستفادها منه العلم والمهم هما الخزن وذلك للعصية وأما إذا
أقبل على الطاعات في بعض الأحيان فاعلم أن الإنسان خلق من وجود
وماهية والوجه وقيل اجتماعهما بالماهية صورته صورته الملك وهو ملكت
من الملكة العلوتين والماهية قبل اجتماعها بالوجود صورتها صورته بطلان
وهو سلطان من سكان سجنين فزالت تلك الصورة العالية وصورة ملكت ^{الصور}
السائلة واجتمع مظهرها الما بينهما من حاجة كل واحد منهما إلى الآخر في الظهور
ولتشابه كل واحد منهما بالآخر في تعاكس الجهات والاطوار والشؤون مثلا إذا
ارتفع الوجود على عشرة درجات المخطت الماهية عشرة درجات وإذا مال الوجود
للاكل الحلال مال الماهية للاكل الحرام وكل شيء منه يطا بل ضده منها ^{حيثما} فإلا
كان لا شأن منهما أي من المظهرين والوجود وهو السلطان الحاكم على الخلق
والعقل دبره والماهية هي الحاكمة على الشهد والنفس الامارة وزوبها

ومعنى كون الوجود سلطان الخيرات ان الخيرات من جنسه واستمدادها منه
وجنودها منه ومعنى كون الماهية سلطان الشر وكل انفسها من جنس الماهية
واستمدادها منها وجنودها منها فكلما كان الانسان مركبا من الوجود والماهية
هو النور والماهية التي هي الظلمة كان له ميل الى الطاعات والخيرات من جهة
الوجود وله ميل الى المعاصي والشر من جهة الماهية واصل هذا الوجود
من جهة ان في الملاء الا على صورة ملك من الملائكة واصل هذه الماهية في الملاء
الا على صورة شيطان من الشياطين فاذا عرض له الفعل لميل الى العقل لسلطان
من جهة الطاعة ومعه ملائكة تعينه وطلعت النفس لسلطانها من جهة المعصية
ومعها ميثاطين تعينها فان مال الوجود واصل مع العقل قوى على النفس
وجندها وغلب فعل العبد الطاعة وان مالت الماهية واصلها مع النفس
فوتيت على العقل وجنده وغلبت فعل العبد المعصية فمعنى اقبال العبد على الطاعة
ان عقله يستعين بالوجود الذي هو السلطان وغلب النفس الامارة وكذا
معنى اقبال العبد لنفسه الامارة يستعين بسلطانها وغلب العقل قلنا
ان الانسان مركب في اصل خلقه من الوجود والماهية فاذا قلنا السبب
في ميل الانسان الى الطاعة ان صورته التي مع الملائكة تقل ذلك العمل وهو صورة
مع الملائكة وتلك الصورة هي اصل الوجود الذي في الانسان بل هو هو
به معنى ان الوجود اما ان العقل وجوده على فعل الطاعة فغلب عدوه فاذا

فلما نسب في ميل الانسان الى المعصية ان صورة الشرع الشياطين تعلم ذلك
العمل وهو موجودة مع الشياطين وهو اصل الماهية التي في الانسان بل هي
تزيد به معنى ان الماهية اعانت النفس وجنودها على فعل المعصية ومعنى ان
على الوجود لذات العمل في عالم الاسرار وهو غائبة العقل في عالم الانوار
على الطاعة وتعلمها في عالم الملك ان الوجود اذا لم يعلم بقدر العقل على العمل
لان اصل العقل والعقل انما تقوم به وعمله هو امداده بالالطاف الربانية
للعقل لان عمل كل شيء مجسدة ومعنى قولنا ان الوجود اذا لم يعلم بقدر الملاكة
لان الله لا انية له لآجال العمل كذلك الماهية في مقامها فانهم فقد ردت
في العبادة كثيرا لاجل الانها فان صعب عليك فاعلم ان ليس ليقض الشفهم
ولا الضعف في فهم الناظرين ولكن بصعوبة هذا المطلب لا مثقالها على
معنى الاخران واحدا وهو امر يكتمان وهو سر الخليفة وحقيقة الكون الا
من شيء وقوله ادام الله دولته ان كان الاقبال على الطاعة من ذاته فاجاله
يقبل على المعصية في بعض الاحيان وان كان من غير ذلك ثواب له ولا عقاب
عليه جوابه ان ذلك الاقبال والميل من ذاته في الحالين لان ذاته مركبة
من وجود يميل الى الطاعة بطبعه وهويته ومن ماهية يميل الى المعصية
بطبعها وهواها فالميل الى الطاعة والى المعصية من ذاته لا من غير فالنقابة
له والعقاب عليه لا يرد مقرر ان ادام الله سلطنته هل لاهل الجنة التزويج

باكثر من اربع نسأ ان ليس لهم الا الاربع كما هو حال اهل الدنيا اتوا ان الاربع
 انما هو هذه الامة بالعقد الدائم ولهم ما يشاءون بالا نقطاع وبملت
 اليمين ولم يكن هذا العقد بين الام الماضية لشدة الاعتناء بهم من الله تعالى
 خيرا لانه فافهم على الاستقامة والعدل ففرض عليهم القسمة بين الزوجات
 بالعقد الدائم رحمة بهم يريد بهم العسر ولا يريد بهم العسر فقل عد وما يريد
 العدل لان كل ما زاد صعب العدل فيه وانما حصره في الاربعة لراغبات
 الكمال عطا بقية الظاهر للباطن والصفات للذات وذلك لان ادوار
 الوجود وكونه اربعة ولا يلزم وتبينه من مراتبه الا في اربعة حضراتها
 تلك المطابقة لتسهيلا لتساوهم لمراتب الكمال ولهذا قال تعالى فان خضتم ان
 لا تعدوا فواحدة لعدم الوجود فيها في القسمة او ما ملكت ايمانكم لعدم القسمة
 فيها واحل لهم ما شاءوا بالا نقطاع لعدم اشتراط القسمة والعدل في ذلك
 لانهم مناجرات واما الام الماضية فلم يكونوا اهلا لشدة الاعتناء بهم
 لعدم قابلية فعالهم واما الانبياء فلا يجري عليهم ذلك من من جودهم واما انبياء
 محمد فلا تشر على سنن النبيين قال الله تعالى في حق ما كتبت بدعائهم الوصل
 وقال الله تعالى منته الله الذين خلوا من قبل وكان امر الله قديرا مقدر الذين
 يبلغون بها لان الله وحيتونه والحيثون احدا الا الله والمؤمنون بعد الله
 لو اراد منه وعدم ارادة ذلك منه قال الله تعالى ورجي من قسارت وروي

واكواره
 الفاضل والمختار
 والمختار والمختار

اليك من تشاء ومن ابغيت من غلبت فلا جناح عليك ولما كانت
هذه الدار التكليف المقتضى الاخلاط الاعوجاج وعدم الاستفاد
جري عليهم منافع صلاحهم لا ما يشيئون والاخر لهم منها ما يشيئون
لعدم الاخلاط المقتضية للاعوجاج بل يجمع ما يشيئون موافق الحق
لا متقاة طبائهم علم ان يكون ما يشاء من هذه الامة ومن الامة
الماضية وما جبال الامة الماضية غير الانبياء والادوية والادوية فانك
تجربها الى انهم ليس لهم ان ياخذوا من هذه الامة لان هذه الامة شرف
من الامة الماضية فان قيل اذا كان انما لخوا عن الزيادة عن الاربعة لمصلحة
فلعل ذلك جاز في الاخر وان كان لهم ما يشيئون لكنهم لا يشيئون الا
الاصح فلما ليس كل اصح في الدنيا اصح في الاخر بل قد يعكس فان الاصلح
في الدنيا المنع من شرب الخمر تحريم لبس الحرير والذهب للرجال في الاخر
بالعكس مع انه لا مانع بالزيادة على الاربعة الا خوف عدم العدل ولهذا بال
اربعة الاف بالاقتطاع والمالك وهذه العلة توفى في الاخر من جهة العدل
لعدم الجور هناك وعدم امارة المساواة منه لعدم العدل والمسد عن جهة
جميع الموانع الدنيا وتقتضي في الاخر فيجوز لهم الزيادة لوجود مقتضى عدم
المانع ولو سلمنا المنع بالدم في اسما اخرهاه بالاقتطاع وما ذكره بان كل
ما يعطى احد المؤمنين من شئ من غير ان يثبت من الاستحباب او المراد ان كل

مراتب المؤمنين ولقد ذكرت لضعف إيمانه لا يشهد أكثر من اثنين فمعتبين و
ان انتهى من النيات كذا والى لك الاشارة بقوله ما اردوا احد قبا في ذلك
الا ارادوا جافرت والمقصود ان من لم يزد وجبا في الولايه لم يزد وجبا في الدين والوفا
به المحبة ولهذا قال الصادق عليه السلام يقول الامام ادخل الجنة قال لا لقد كنذا انتم في
ذلكن استلوا ان لا يخرجكم منها ان المحبة هو لان في جميع المعاني المقصود ان من لم يزد
جبا لم يزد وجبا في ان يقطع لفة بالانكسار لا تريد الرأيه وليس منسأ ارادته
مدلان ذلك غاية ميل فانه وما بلية هذا ظاهر فان خلت الخلق انما المقصود انما بلية
لا لفة المقبول من الشمس واهتت على الارض كان شعاع الشمس على المرآة
استدفع العكس على المدار مع ان الشمس في المطا المارة اكثر ما عطت المدار ولكن
لا اختلاف القابلية والعددية قلته شهرها هذا الف ذكرته ان المرآة خلقت في
طينة الرجل من خلق في بقية طينة واحدة اخذها وان كان ثنتين اخذها وان
اكثر اخذها وانما النيات فان الاشجار التي تحمل البلب مخلوقة في بقية البقية اس
فما في طينة البلب ولين في فاضل طينة الرجل فكثر الاشجار وان كانت في واحد
لان البقية تكون كيرة لانس واحدة وهذا الاشجار تحمل البلب بمعلق على شعور من
في تلك الاشجار فافترس من المؤمنين كل واحدة مدعوه لا نفسها فاذا اخذ واحدة نبت
ممنها اخر سين في لفة لفر فوامنه ولا يفيض فضله ولا يعل عطائه لا الله هو الباعط ولا من
انهم يحمل لخدمة كثر المحرقة مائة ذلك الظل الظل على البلاد ورحم بقائه على يد العبد
للحوت

للمحققة السليمانية بالقدوم اقد الام العبد كبر عبدان زين الدين المصطفى في هذا الموضع
رمضان الحرام سنة ١٢٠٠

[illegible]

